

کتابخانه مجلس شورای ملی
۶۸۷۷



کتاب رساله اشراج

شماره ثبت کتاب

مؤلف

موضوع

۱۴۰۰

۹۲۰۹۱

۴

شماره قفسه ۱۰۱۷۴

بازرسی شد
۶ - ۳۷

۱۰۱۷۲

بازدید شد
۱۳۸۴

غلی - فهرست شده
۱۰۱۷۲

۴۸۷۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: رساله حشر اجابو

مؤلف: _____

موضوع: _____

شماره ثبت کتاب: ۱۴۰۰

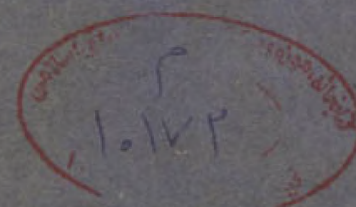
شماره قفسه: ۱۰۱۷۲

۹۲۰۲۱

۴

بازرسی شد

۶ - ۲۷



بازدید شد
۱۳۸۴

خطی - فهرست شده

۱۰۱۷۲



لنشر ان يكلم الله الاموات من وراء حجاب ثم يقول وعجلوا كلم الله مني انكم يا بنيون
ناديهم اربهم ويقول يا ايها النبي ويقول يا ايها الرسل ومثل عالم الغيب لا يدرى منتهى مقادير
في السموات والارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا انهم يقولون لا ينظر اليهم وهم في القيمة
ولا يذكورهم ثم يقول لا انهم عن ربهم يومئذ يحويون ومثل قوله عز وجل واسم من في
السموات ان يخفف لكم الارض فان اهي تخور فتقول عز وجل الرحمن على العرش استوى
قوله عز وجل هو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وحرركم ثم يقول لعل جلاله ما يكون
من يخون الله الله هو ربهم ولا تخف من الله هو سادسهم ولا ادنى ذكر ولا
التي الله هو معهم انما كانوا يقولون عز وجل وهو معكم ايها الكفار ويقول عز وجل لعل بعض
الان ان ياتيهم الملك او ياتي ذلك او ياتي بعض ايات ذلك ومثل قوله عز وجل قل اني نذير مبين
القول الذي وكلامهم ثم يقول توفيقه رسلنا ويقول الذين تنوهم الملك ويقول عز وجل الله يوفى
الانفس حين موتها ومنها ومنه القرآن كيثوقد سئل عنه رجل من الزنادقة امير المؤمنين ع ما خفي
بوجه اتفاق معاني هذه الايات وبينها وبينها وقد اخرج في ذلك مستند ايسر من كتاب
التوحيد وساجود كتابي ذكر بشيعة الله وعونه ان الله لم يمت الكتاب

هذا هو الملك الذي ياتيهم
او ياتي ذلك او ياتي بعض ايات ذلك
او ياتي بعض ايات ذلك
او ياتي بعض ايات ذلك



بسم الله الرحمن الرحيم ومنه توفيق

رب تغربنا اليك واسئنا اليك ما نك مستغنين من فضل ميمد من
لطفك يا ارحم الراحمين جواب من كفرو ظلم وضيق بالمتع من حشر الاجساد
واجزائه لئلا يذوق يوم الحاد وتسهل احاديل يوم الجزاء وذكرك فضل
يؤتيه من يشاء **وال** كيف يحيى اسم الكفر على من قال بالشهادتين
الحول اتي كفا شدة وحي كما فاعند من منع احوال الاخرة من سوا السك
الغتر والاحياء والعرضة والحساب والطريق والجنة والنار والثواب
والعقاب واي بليسية ومحنة في الاسلام اقطوا غلظ من هذا **ص**
اورد المام الشهيد نصيب الدين محمد بن محمد بن الحسن الرضوي
الطوسي ان الكفر هو انكار شيء ما علم بالضرورة في الرسول اعلم ومنع
حشر الاجساد من هذا **ص** اما البهتان من القرآن فايات
منها قوله ثم نصاف موضع الخلف يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا قلوبكم
غضب الله عليهم قد يسو الله من الاخرة كما يثبت الكتاب احباب

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

الذين آمنوا هم خير من الذين كفروا

عليهم السلام وعشرة كنوح وعشرة لابراهيم وموسى التوراة ولداد الزبور
 ولعيسى الانجيل ولحمد القرآن صلى الله عليهم اجمعين وقيل عدد الكتب المخرجة
 ثمانية وستون ولكن لم يبق من الكتب المخرجة الا هذه الاربعة في هذه الكتب
 باسرها ذكر الجنة والنار والحشر والنبأ ان جميع الانبياء اتفقوا باسرها
 عن هذا الخبير عنه بعد ذكر الجنة والنار في سورة الاعراف في قوله
 الصحف الموحى فكتب ابراهيم وموسى وقال لهم في اخر الجحيم هذا انذار
 من نذر الاخرة وايضا اجماع المسلمين والسنة المقتطوع لها تشهد
 بصدقه حشر الاجساد **مسألة** وانما كلمة كلمة الشهادة فهي كما قال
 كلا انها كلمة محو قالها وقالتم يقولون بالاستغفار ما ليس في قلوبهم
 لكن الشهادة للحقيقة بالاله الذي يحيى ويميت ويجش العظام الرفات
 ويقدروا عليها ومحاها ويحيى بالرسول الذي اخبر عن ذلك كله فن
 لم يقنعوا باله صفة كذلك وبسوء بغيره كذلك ليس هو عندنا مومن
 يشهد **مسألة** لا يجوز ان يكون هذا الظاهر مأولة كما هي مأولة في مثل قوله
 لا اله الا الله الذي لا يشهد الا على الناس

من هذا الخبير عنه بعد ذكر الجنة والنار في سورة الاعراف في قوله
 الصحف الموحى فكتب ابراهيم وموسى وقال لهم في اخر الجحيم هذا انذار
 من نذر الاخرة وايضا اجماع المسلمين والسنة المقتطوع لها تشهد
 بصدقه حشر الاجساد **مسألة** وانما كلمة كلمة الشهادة فهي كما قال
 كلا انها كلمة محو قالها وقالتم يقولون بالاستغفار ما ليس في قلوبهم
 لكن الشهادة للحقيقة بالاله الذي يحيى ويميت ويجش العظام الرفات
 ويقدروا عليها ومحاها ويحيى بالرسول الذي اخبر عن ذلك كله فن
 لم يقنعوا باله صفة كذلك وبسوء بغيره كذلك ليس هو عندنا مومن
 يشهد **مسألة** لا يجوز ان يكون هذا الظاهر مأولة كما هي مأولة في مثل قوله
 لا اله الا الله الذي لا يشهد الا على الناس

في الجحيم

في الجحيم

في الجحيم

وجوه جديدة فاصرة **الجواب** عنه اعلم بان ضرورة الجواب انما هو في الرواية لو
 جعين **مسألة** ان يودى الى الجحيم لان الرواية البصرية لا تقتل الا في الجنة الجسم والجو
 والارض وهو تعالى ليس بذلك **مسألة** ان في الجنة يستحيل ان يرى ما لا يحسن
 يكون في الجنة ان قيل انهم يراون في الجنة فلم لا يجوز فيها مثله **مسألة** ان يراونا او ابراهيم
 بالالة بل بالعلم فان رويته علمه ان قيل اننا نعلمه وليس في الجنة وهو يعلمه
 في الجنة **الجواب** اعلم امر اثنان في الشك في حصول صفة الشيء في
 نفس العالم وليس بالالة الجسدية بخلاف الرواية البصرية وايضا ورد الصغ
 بان الرب لا يرى وكذلك نصوصات القرآن وايضا ان لكل صنعة الله فالعين
 البصرية التي للروية الجسدية لا يحصل بها شيء سواها فتعلق **الجواب**
 بالجمال الجاني الى القابل ولكن في هذه الصورة التاويل ليس من القوة لانه تم
 قادر على كل مقدور ممكن وعالم بكل شيء يقع ان يعلم جزئيا وكليا وجه الاجزاء
 ممكن وعود الروح اليه ممكن كما هو وجد بعد السكينة وغيرها واخبرنا
 عن حصول هذه الممكن فالوقوع واجب فلا يحتاج الى التاويل عند المخالف
 واذا التواويل في الجحيم

في الجحيم

في الجحيم

في الجحيم

في الجحيم

وان عندنا وعند المعتزلة تأويله للفقرة واما آيات الاحياء فاما آيات الحق
 ومن ذلك قوله تعالى فمن يحيي العظام وهي رميم فنحيها الى اشراط الساعة
 اول مرة وهو بكل خلق عظيم وردت الآية في معنى من المبدأ حيث خلق الله
 ان المبدأ ثابته هو المبدأ او كما قيل في قوله (ان علم بالبرهان)
 والاشارة من غير شيء قال عادة فانما مع الشيء اولى مكانه افضينا بالحق الاول
 قال امير المؤمنين ع ابن ابي طالب ع عجب لمن ايقن بالثبوت الاول وهو
 يشك بالثبوت الاخرى **فصل** سوال هذا الذي ذكرتم عن التنازع
 والتنازع باطل عندكم وعند سائر اهل القبلة **جواب** هذا ليس بتنازع لان
 التنازع يعود الروح الى غير ما خرج عنه مثل عود الروح الى البدن بعد الموت
 تنبيه من المنام وايضا فانهم يعود اليه عندهم في الساعة وعندنا في البرزخ و
 القيامة وايضا فان آدم يدعى القطرة واولاده الى بعين التي تنويرهم كانت
 سائدة من غير انتقال من نفوس اخرى اليها ولم يوجد من غير هابيل وايضا
 لو كان التنازع حقا لكان الاحياء المتجددة بقدرها الكبر في محال بالنظر

في قوله تعالى
 ومن ذلك قوله تعالى

في قوله تعالى
 ومن ذلك قوله تعالى

الى العادة لاننا اينا في زماننا هلاك الروح بزمانها بوزن ووقفة بقدر
 دووقفة فلاح اسما عينية في هلاك الروح في اليقين بايدي انك مفعول
 لينة ولم يولد بانها احياء لا اعتقلا ولا عادة وايضا لو كان ذلك حقا
 لكانت اشخاص حالات السان في ذلك اليقين السابق كما كان في خواطر
 اصحاب الكهف بعد ثلثمائة ونبينا لا نرى عن المحال ان يتصرف في الرجل بل
 سنين ويخرج من ابي غيب ولا يذكرو شيئا من ذلك **فان قيل** ذلك لتغيرات
 حالته بينه وبينها **الجواب** ذلك باطل لانها لا يمكن وبالسكتة وبالتواتر
 المتعاقبة **مسألة** اربع فوقي النفسانية والوسجية والنفسانية
 والروحانية اما الاول فانهم يقولون بنقل الروح من انسان الى انسان و
 اما الثاني فانهم يقولون بنقل الروح من انسان الى حيوان وام
 الثالث فانهم يقولون بنقل الروح من انسان الى دواب الارض كالحشرات
 والحيات وخنافس الارض والاربع هو لا قالوا بنقل الروح من الانسان الى
 الاشجار والنبات ومن ذلك كانت احدى اشجار الصنوبر **فصل** قالوا

البنفسانية
 في قوله تعالى

في قوله تعالى

الصور

في قوله تعالى
 في قوله تعالى

الروح في البدن كالطير في القفص تمنع العادة من عود الطير الى قفصه بعد خروجه عنه **الجواب** كان الطير من غير جنس القفص بخلاف الروح في البدن فانها مناسبان وكان الطير كاد في الدخول الى قفصه وان روح البدن اراد دخوله فيه وكبره مفادته ولو استطاع ان يغدره بما في الدنيا لفرغ وما خرج منها حتى سمي مفادته بالموت بخلاف الطير في القفص يبقى حبسا وايضا صار كشيء واحد وجزء من هذا او من ذلك في كل واحد من الشرب واللذة والمحنة والصحة والمرض والسقم بخلاف الطير في القفص ورحمة الطير اود بحبه لا ضرر ولا خير للقفص ولو كسر القفص كافر للطير وان العمل لا ينشئ للبدن من دون الروح وكما للروح من غير البدن بخلاف الطير في القفص **في كيفية اجتماع الاجزاء المتفرقة** والذرات المتفرقة وانا اشرجهاءنا على قوله نعم اذا ازلت الارض من الاريا واخرجت الارض اثارها **اعلم** ان الاجزاء الانسانية اذا تفردت منها كل ذرة وجرت الى

من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض

من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض

مكان اخر ولا ينز من الجوز الى ابي فاد ان القفص من العالم وفي الخلق واداد الله ان يعيدها مرة اخرى ينزل الارض اربعين صباحا من الشرق الى الغرب فيخرج اليها ويقول ايتها الاجزاء المتفرقة البالية والعرو للقطعة والارواح المتشعبة والعظام النخرة المتزعة اجتمع لي في سبعة ديب الغرة او شبهها فينزل الارض وينقسم كل جزء من الشخص الى قريته شيئا فشيئا حتى يتشخص ونوصف بالمال حتى يسهل الضبط والفهم ان الزبد لا شك انه في اللبن او الزايب ولا يرى فيه اثار ولا شيء منه اما ان ازلت كل كنية بالسقاء او القرب ونحقت قليلا قليلا على ما هو من شاة فبعملو عليه اثار الزبد ثم يزداد اجزاء الزبد شيئا فشيئا انا فان ما نأف من ما نأفي حتى ترى كنية من الزبد على محيصه فيخرج من بين الخيض ويؤخذ ويستعمل على حسب المراد **الحاجة مثال آخر** العصير بان فيه الدبس ولا يرى منه ديس وما اغلغ في الغاضل فملا بميل كد كد تراب الارض في اجزاء الانسان كذا

هو

من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض

من اجزاء الارض
 من اجزاء الارض

تذکرہ امیر اہل بیت علیہ السلام

سقطت ٤٠

الخطبة

تقولون

لا يجذب الاجزاء الاخرى حواليه **مثال آخر** الروح عند حدوث
 فلا بد له من مبدأ او يشار اليه اما حفا وذهنا ودهما ثم ادا التقلد
 يخرج من البدن او فارق على اصطلاحه فلا بد ان يرجع الى حيث جاء
 اليه واول ذلك فواتها فيها النفس المبطنة ارجعي الى مكانك هذا
 مثل ما ينزل من عود الروح الى البدن ومثل الخلف فواتها شمس اكنوز
 لكنه باطل لان الماشقة تتغنى كنوز السراج وتنفس الحيوان فان كل
 امر حلت ذهب وطلاشي في الخلق بخلاف الروح الماساة فانه عند
 الخضم باق ابدى كاي **مثال آخر** امرأة صافية تسكنت بالصداء و
 تمزقت واخذت اجزائها وجعلت ما يخرج المظا طيس او غيرهم اذ
 خلعت الكورة ولثيت واعيدت امرأة وصقلت فهي مرة لاولى
 اعاد اليها روحه لاولى او مثله او على هيئتها كذلك يفعل الخناس
 العالم قد علمنا ما تنقص الارض منه وعند الكاتب حفظ فلما
 صقل عادته رها بها طوعا وكذا الانسان اذا احتفظ ببلاده او

١١٠
 الشمس
 الخاف
 ده الى مكان بخلاف
 لان الروح الانساني
 الى مكان ثانيا
 ج بلشف الشمس
 وقال لان الروح
 لنا لا يجوز ذلك
 لن لفسد اذا

المتزعم بصانع قادر عالم بخزينة بيات الاشياء واعاد اليها استعداد
قبولها الحياة تزجج اليها وجرها طبعاً **قل** كان نورها منها قل كانت
حياة الانسان ايضاً منها يعني انه تهيأت لقبوله كالمرة **سبيله**
عندي روحه استعداد قبول الهواء جذياً ودفعاً فمثله مثل الملة
وبلا **اعتراف** لا يخلوها ان يهبطه نفسه وهي جزء واحد او
جزء على حسب اجزاء البدنية ان كانت جزء واحد فيلزم
منه قيام العرض الواحد بمحالة كثيرة وهذا محال او قيام الجسم الواحد
في جهات كثيرة وهذا ايضاً محال وان كانت كثيرة فيلزم منه اجتماع
النفس في شخص واحد فينقصر منه الحركة والسكون والموت والحياة
والارادة والكراهة والعلم والجهل ونحوها في ان واحد وهذا
محال وما بطل القسمان بطل ما قال المحض **ان قيل** هذا باطل بطل
العالم زيد قائماً نقول ان محل العلم محل واحد وهو حية العلي وهو
حي لا يتجزى وافق القدرة فكل جزء قدرة على جباله ولذلك

لو در تمام
قلنا

قلنا لو قطعت يد انبيد انت منه قدر ناله ولكن لا يزول عليه
الذي كان يعرف به الاشياء ان يكون حلول الاعراض الكثيرة في محل
واحد ام لا قلنا للجواب نعم يجوز **قلنا** ليقف لكن بشرط ان لا يكون
بينها تضاد **قلنا** العلم والجهل والسواد والبياض لا ترى انه تضاد في
تأخيه اللون والرائحة والطعم **قلنا** في مثل ان قيل لا يكون
ان يكون النفس جزء واحد ولها تعلق بالبدن **الجواب** لو كان
كذلك لكانت الشخصيات تقطع عرق من عروقه او تقطع عروقها
باعتدالها او غلبة او شدة او شدة عليه او شدة فرح او شدة ترح
او خوف او لم يقع عليه غشيان وسكنته وبهية ملكه او مايات
الشخص فجاءة لان ما اعرفت عنه ثبات بعينه ونحن نرى في الشخصيات
بسكرة موته الى ايام معدودة ونرى ان الشخصيات حرك او صلح
بمعلق روحه بدماعه او خلقه ويبقى اياماً لا يموت ولا يحيى كما
لم يهوت ليمع منه فواقه شاخفاً بقصره **ان قيل** صورة النفس في

لو در تمام
قلنا

المحض
البدنية المهيبة
جبراني كم مغزول
لكنه ما شغل

البدن كصورة العقل في الانسان وحدثت او قسمت فودعت

الجواب يعلم بكن له يوم انشائه خلقا اخر لا عرض له بدينين

ثم يزداد يوما فيوما حتى اذ ابلغ اذ ان الهم ينقص يوما

بخلاف النفس التي يحيى بها الانسان فانها متساوية على كل

حال **مسئلة** لا شيء في الدنيا الا وهو يتك على شئ الاحاد الا

كل شئ من المخلوقات والنيات والاشياء والايام والليالي والقصور

الاربع وغير ذلك تنعوا وتجمع عليه يرجع الى صفات ومفاتيح وخاصة

في الانسان من عقله وفهمه وذهنه وقدرته وحفظه ويحفظه

وجبه وحركته ودرائته فان جميعها تتولد حالة يوم ثم

تعود اليه مرة بعد اخرى ولد كذا قال قل الله جلج البالغة

مسئلة لا شك ان النسيان قد هجم الشفهي في شئ ما كان

على ظهر قلبه ثم يتذكر بعضه اذ يعود اليه ما شئ دعه كذا الروح

ان يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اليه واول

ان يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اليه واول

ان يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اليه واول

ان يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اليه واول

ان يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اليه واول

لهم بدينين

متولد حالة يوم ثم

تعود اليه مرة بعد

ان يعود الى ما خرج

النظر الى الشئ يحيد

الانسان

الانسان

يرهاية نظر الى الشئ حال المحاب الكلف وقوم خرقا النبي كما اخر

تعم في قوله فقال لهم الله موتوا ثم احياهم وكذا كذا احياء عيسى

هذا المبدأ التمثيلات منسية على نعم من نعم النفس خارج البدن

فازالة هابطة من عالم الملكوت الى هذه الابدان والمجث واما ادا قلنا

ليست سوى اجتماع الممزجة المتعددة السليمة وجذب الهواء بارد

فهي حارة افعال صانع قادر فليدر هذه التبهات علينا

فصل نرى ان سبعا اكل انسانا والى ذلك السبع سبع اخر

اجزاء جزء ذلك السبع وجزء هذا السبع لسبع اخر كيف يمكن

الجواب الاتحاد عند حال لا بد ان في هذا اوتى ذلك او فيا وقام ولعدم

مقامها او بقيا بحالها بحال وعلى الوجه الثلاثة ليس الاتحاد بل تغير

الصفة واللون فوجب على الباري تخر ابقاء اجزاء الاصلية بحالها

حق يتحقق المجازات والمخافات وقيل الاجزاء نوعان فاضلية

واصلية اما الفاضلية فهي التي تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

انما هذا هو العصب

انما هذا هو العصب

العصب اذا غلغلا واشتد يد عصب العبد لا غير وكان المصنف رحمه الله يوجب عصب
الذي يربط والمروا بالاشد او عند الجمور الشدة المطونة وعندنا
ان عصب اسفل اعلاه بالغليان او يقذف بالزبد شرح ارفا

وهمنا وصحة وسقما وهو الذي يهدله قوله ثم كلما انشجعت جلودنا لكنا نأكل كل صفة التي فيه زبيب مد فوق او غير مد فوق اد اعلا في
بد لنا هم جلودا غير جلود وبرهانه اننا مات في الاعضاء فانما لا تزيده القدر ولكن لو التي فيه بعد انزل عن النار وسكن حل المرق لان الدهر
ولا شفع وتبقى على حالته من اول حاله حتى الى حاله لا يتغير حاله في العصب فان الاشكال خارج **فصل** يمكن عود الروح الى ما خرج عنه وكيف مثاله
وكذلك العظام في اللبن الاصلية والاشارة اليه في العصب فان الاشكال خارج **الجواب** عنه مثاله الشعر في اول التبريع كطيطي له اعفان

عصب العبد

الاشكال
ارقم واشد من البرد

البها واحدة لكن المفيض في اللبن او الاعلاء في العصب يعرف بينهما
ويميز ويظهر هذا من ذلك **الآخر** الزبيب كان عينا خرج منه
فضلا في الطوبى حق الخفق وعاد الى اصله فرضنا انه اعيد الى الماء
حتى يرج البع ما خرج منه بالاختلاف ثم الخفق ثانية والزيادة والقصا
بمواله الشين والجزال في الانسان صحة وسقما والخفق منه بمنزلة
الاجزاء الاصلية في الانسان قبلنا هم جلودا غير هياصلة المثابة

انما هذا هو العصب

فلما يتجهيم الفناع بعد المسألة ان الفناع من المزيب فاد عاد
الماء اليه صار عينا وماء هيا صا عصب او خلا العصب فناء
حتى سفل ما كان عاليا وعلما ما كان سافلا فصا حرا ما نجسا

انما هذا هو العصب

والهجة والطاوة وصار عينا او با ويبقى عاريا طول الشتاء
يحفظ الله ثم من غلبة البرودة عليه عاريا كما حفظ في الصيف الفواكه
بالظلال والاوراق عليها حتى التوبة تنقل الشجر الى راس جبل فليس
الشجر الطوراوة ثانيا وعاد الى ما كان عليه اوله فلك الطوراوة تجذب

انما هذا هو العصب

اما

عودته الزطوية المائنة وايضا لها الى جميع الاجزاء التي تسقط
لغتها فالربيع للشمع بمنزلة القنب للابن والصفى بمنزلة الكو
والخريف بمنزلة ايام السبعين والفرم ولذلك وقع الربيع لا مبدل
لان العرض اذ اقل لا يعود بعينه بل يقع ان يعود **مشددا**
اما المليون فهي عرض لما ان الله لم يعيدها لحظة فليحظة و
انافا فواحدة فواحدة يجدها ويرددها مثلها لا عينية
انها في الدنيا لها ابتداء وانتهاء وفي الاخرة ابتداء من غير ان
وتلك معنى صورة هذه الاجزاء الاصلية المذكورة صورة ذلك على
وهي المثاب او المخاقب ان قيل ان امير المؤمنين هم قال ديوان
ما يدل على خلاف ما قلنا من ان النفس هي الخامسة المتولدة من
الانوار وهو قولها كيفية المر ليس المر بكيفية كيفية الجوارح
هو الذي انشا الاشياء مبتدعا فكيف يدركه مختلف النفس **لجواب**
عن الكلام لا يشعر بكونه ما قلناه لان معلوم عقولنا احوال احد
الانوار

الانوار

النفس

الانوار

الانوار

اما

وما كيفية ما حمل منها خامسا لا خيرة للعقول اليه لانه ليس بشيء ولا هو
يبي ولا تواجي ومع ذلك توافقها ويقتضي بها ويعتق بقتاها ونفيل
ياضحة القوا حذوها عليه فعلى هذا لا يدرك كيفيةها ولو لان الامام لا
فصل الاكابر الذين محمد بن محمد بن علي بن يوسف الكوفي لا توافي كره
طناز ومعنى بالغوس عن الاسهاب لذات هذا الباب وطول هذا الباب
الكتاب وقديما قيل لو كان البناء في غابة المهارة في صنعة لكن لا
يعلق الباب الا باجازة صاحب البيت **مشددا**

بمحل

الانوار

فصل في موت الروح ام لا **الجواب** بموت بدليل ان الله تعالى قال

كل نفس ذائقة الموت في سائر الاماكن ولم يقل كل بدن لان البدن

يتبع النفس فاما مات ذاك المات في خراب لا هذا لان اللحم والشرع في الموت

فيه حال ايضا للانسان وسائر الحيوان يموت بفقد لقمة او شربة و

يجي بوجدها وما كان كذلك كيف تصور تدبروا ايضا فاما حديث من

الفاعل الخمار لتخصيص ما يستعد قبوله فاداه اعتدله كذا لم يستعد له

المقبول لان وجوده تابع لوجود البدن **مثلا** ضوء السراج فان وجوده

فاداه انطفئ مات السراج وانفد كذا في البدن نور هو الروح فما

دام الدهن في جوف السراج اشتعل واداه انشغل الدهن انشغل السراج

وبالضرورة ليس هذا الجزء من الاشتغال عين ما قبله بل هو غيره ضرورة

كذلك توادد في الانسان حيوة عقيب مثلها شيئا فشيئا فاداه انشغل

جل المضروب في وهو المستقيم بالموافاة قيل ان الروح اصله جو هواني

بالدساكن فاداه الخرك ليس بالروح واداه النقل بالحيوان جزوا

يعني جذاود دفعا يسمى بالروح بدليل ان الانسان لو ذبط فيه وانسك

انته مات في الحلال او جعل في حفرة لا يصل اليه الهواء مات في تلك

لانته لدفن عنه جذب الهواء الذي هو سبب حيوة الشخص واداه سبنا

الغسل ان الانسان مودقه صورة من سائر فاداه الروح من اللاعن

فيه يصل الى فم تلك المخلدة او المخلبة يخرج منه القوقع بحسب كرات

انما مله فاداه املاء الروح سكن ذلك الصوت كذا ههنا مادام

ومعذته بخذبان الريح البارد ويدفعان الحار فانه حتى فاداه امسك

من جذب الهواء سكن ومات كذا اورد في شرح حروف الفصحى ايضا

فان البرهاني والمشرقات والهوام ايضا كلها احياء فاطنة عما

عين له من صهيل ونهيق او نقيق ليل واحد منها صوت معد لا

يعينه شيئا فشيئا والاستغفار حقيقة اما للدفع والذوق او الدعوة

او الهياج والنكاح اول دفع للحظ واداه عن نفسه من استغفار

هذا وجد ما ذكر من هذه الاصوات واختلاف الاصوات

لن

عن قوله الكلام لنا فالاصل ان لا خلاف ان روحه متوكلونه اتوا
 مع انها ايضا مختورة مجزية ثمانية لها من المبدل قوله من
 قتل عصفورا عبثا جاء به القيمة وله ضراح ^{او ضراح} الضراح عند
 العرش يقول يا رب سل هذا اقم قتلى عثمان غير متغلبة ايضا
 فانه مثل نور القمر فانه بعد تمام النور ينقص شيئا بعد شيئا ثم
 يعود لا يتصور ان يقال هذا النور ما كان في ذلك الشر فانه يبقى كل
 جزء منه ثم يعود اليه مثله في الشهر المستقل كذلك مهيبة الاشجار و
 النبات والارض ذات الانهار فانها كل سنة يجي بحياة متا
 نعة مثل ما كان فيما مضى لكن تتجدد سنة فبينة كذلك الحياة تتجدد
 لحظة فالحظة تتجدد الله تتم على حسب المصلحة لا يقال ان اشعة
 اليومية ما كانت امسى عادت كذلك اشغال السراج لحظة فالحظة
 فاد اراي موت صلاحا يسلم عنه الروح اليا روي في الملك بيان
 يسوقوا عن بدنه بقايا الروح الطرية المسماة بالحياة ومثل الروح

الروح التي في بدن
 الروح التي في بدن

في البدن التي فانه ياخذ في البدن يسوق للحياة الى اخرها في جميع اجزاء البدن
 فاد ابلغ الاخرات المستور وكذلك تباب الروح الا انها في
 ود ككيفية ولو كان الروح باقيا غير متطهره السم سبل عن ابن عباس
 اين تذهب الى راح عند مفارقة البدن ان قال ابن يذهب الى راح
 ضوء المصباح عند فناء البدن ان سئل اين يذهب النور اذ ايلت قال
 ابن عباس اين يذهب النور اذ افرض هذه منذ لا اله الا الله على ان الروح يذهب
 بفناء البدن وكذلك دعاه موسى بن جعفر عليهم السلام حيث قال يا رب الار
 واح الفانية ورب الاجساد البالية ذات العروق المنقطة والاول

صال المتفرقة اسلك بطاعة الارواح الراجعة الى اجسادها البالية بعد
 ان كانت ترابا و بطاعة القيور المنشقة عن اهلها و يوحى القلاق
 معهم واخذك خلق فيما بينهم في يوم يبرز الخلايق كلهم بين يديك يوحى
 ومثله في قوله نعم يوم نخروج من الاجساد من راحا ويا ويلنا من بعثنا من
 مرقنا هذا ما وعد الله الرحمن وخلق المخلوقين ومن قولهم ارجعي

الروح التي في بدن
 الروح التي في بدن

الروح التي في بدن
 الروح التي في بدن

الروح التي في بدن
 الروح التي في بدن

الروح التي في بدن
 الروح التي في بدن

في روضتين خارجي

الى ربك فاجاب الروح يعود بها الى بيتها والرب ههنا البدن لان الى
لا تها والغيابة ولا غيبة لله تم يفتي اليها ومثله وسبقهم ربحهم على
بين اب طالبع من الكوش وقال عن يوسف اكوني عندكم وقال فها
نساء الشيطان ذكره **مسألة** اختلف الناس في كونها جسم
او عرضا ومن قال انها جوة فهي عرض ولو قيل انها شي اخر فهو جسم
لطف انبات في جسم كثيف وعند امام طائفة من طوائف انما جسم
خفيف مشتمل بالاحياء الكثيفة اشتباك الماء بالعود لما خص والنبات
وفقا ليرجع **مسألة** وصفها بالقعود والهبوط والحج والارتفاع
على انها جسم لان البرزخ لا يوصف ليوصف الجسم به واذا ثبت انها عرض
لا لا لا عرض ولها طبيعة وجبلة واطباع الاعراض كالغنى والعند القابل
بها وكان لا دادة والكل ههنا عند القابل في حقه نعم ولا شك ان الاعراض
اختلفا ولو كان جسمانية يكون لا كالجسمانيات لانها جوية وفرا
فها سبب افعال البدن **مسألة** وعند الحكماء ان لها بدنة لكن لا لها
الكل لا يفتي في القول

في روضتين خارجي

في روضتين خارجي

الكل لا يفتي في القول

في روضتين خارجي

لها معنى انها ابدية **الجواب** كانت رومان حذوها حكمة البقاء فلا
يجوز ان يتقلب اجبة البقاء لا تدرج الروح عن القضا لا العقلية
لان ان صدق هذا صدق ان يتقلب الواجب ممكن او محال او لم يتغير واجبا
او محتملا وهذه كلها محال وما يحصل عند المحال **مسألة** هل هو ابطال بدنه
ام المومن في الجنة **الجواب** عندنا بقاؤه في الجنة بقاء على مختار وعند
الحكم النفس قايمة ههنا بذا انها وايضا انها حدثت لسيد هو اسيد
اد البذر فاد ان الوبط السيب النفا على لها وجب فناها لكن اتعد
اد المحل لها كصفالة المنة فكما ان بطين كان مستعد القبول لليرة
كذلك ان اترم وجهه المختار العالم باجزائه ويجعل له الاستعداد انانيا
يعيد اليه الروح ثانيا **مسألة** ان حكما الكبار ما يلقوا بعين
والاينى بلقوامية الف وعشرين الفا وقيل مائة واربع وعشرين
الفا ولعل علماء مصنفون لا يحصى فاد ان تار من وجع الحكم للاغلب
على الاخفى والاقبل مع انهم كانوا ايماني كسب النبوت غير ياد رين
او ياتحت النبوت

في روضتين خارجي

في روضتين خارجي

في روضتين خارجي

لا يستطيعون اظهار كبريتهم وعلمهم وخلقوا اثرها ثم يكلمون نبوتهم
 واما تسميها بية حتى يتبين لهم الامر بسبب تلبس الامر على العاقل في
 رواي البيوت ويقول الجاهل ان محذوقا الظاهر مع الغوام
 ذكر حشر الاجساد ونحوها ومع الحجاز من احبابه ذكر المعاد الروحاني
 هذه خيانة وقد اهدت وتعدى لخلق وتوهم للناس
 وقال نعم فان اعرضوا قبل ان تترك على سواي يعني غير ما يقول الجاهل
 انه ابدى الاسرار للاختيار واظهر للغوام ما ظهر قبل لو فرضنا ان
 حكما فاضل وجد الطعام عند سورة الجوع غلبت عليه وتبعها لتنا
 وله فاجبر حتى دون عشرين بين ان في الله لا تاكل من عندك لكي يمنع من
 اكله ويحذر تلك المشقة ويصير على تلك السورة او ان غير الكرام يشون في طريق
 فاجبرهم كفوا وامروا حق بان في هذا الطريق الذي يتوجهون اليه سبع
 ثا اوله قوس او ثعبان متعاقم او سيل عظيم او عدو قاتل ويحدون طريقا
 سواء في الفرة يتركون سلوكه ويميلون عنه الى غير لان دفع القرى الظفر

الجواب

المراد بالاسرار

يشمل

واجب كالقطة فيكون في مثلنا ان الكلب السماوية لا يحيى ولا
 نبيا الصادقة والعلماء المحققين باجمعهم اخبروا عن وقوع القيا
 فكيف يتركض العاقل ترك معالائهم والاستغفال بمناهلهم فمن
 فعلاها فيقتله امنه جنونا سفها **سورة** طرقة الاحباط الى
 اعتقاد بهما يعني حشر الاجساد لاننا لو فرضنا ان معتقد الدين مات
 كما هو من حقه على راي اهل القبلة لم يكن عليه جرح وخوف ليوم
 معاده الى عالم الملكوت وما الغاشي لومات وكان ظنه كذا
 كثر اقاويل ولما ار عليه من العذاب الاليم والنكال الويل والتعاب
 لم يدقا لاختياط مع الاسلام على كل حال ومن ذلك يقول امير المؤمنين
 منين **عالمهم** نعم الميع والطييب كلاهما لا تحشر الموتى فقلت اليكما
 ان مع قولكما فليست لجاسر وان مع قولك فالحاسر عليك **سورة**

في كبره كثر من اوله

سورة اي يودع من الذي مات عليه **الجواب** لا يجيب عوبيه عبيته
 يعود مثله كما ذكرنا في شامة القمر فيقوم الاسود اسودا والاحمر احمر
 يعود مثله كما ذكرنا في شامة القمر فيقوم الاسود اسودا والاحمر احمر
 يعود مثله كما ذكرنا في شامة القمر فيقوم الاسود اسودا والاحمر احمر

المراد بالاسرار

هذا بيان لمصلحة الاجزاء
المتنوعة على ما في الاصل
من اجزاء الجسم الواحد
التي لا يمكن ان يكون
واحدة من اجزائه
من اجزاء الجسم الواحد

ليتعرف القوم بينهم بذلك العوض واما عود الجسم بعينه واجبة
يعني من الاجزاء الاصلية لا الفاضلة **الاجابة** اي يبقى الشخص ابدًا اهنالك
وان ذلك لا يعقل لتصور الموت الطبيعي هناك ايضا **الاجابة**
يظهر هنا كل طبيعة خامسة وله منها لان احدهما ان الحكم قال ان
الكواكب طبيعة خامسة وكذلك الارض فلا كذا وكذا وقعتها لا حقيقة ولا
ثقلية ولا دورية ولو كانت خفيفة لخرت من المركز الى
الفلك مثل النار والدخان والريح ولو كانت ثقلية لخرت الى المركز
كثير الشجر والجر الى المركز وكذلك الماء والتراب فالعقل لما خرج من
هاتين تحريره دورية داية لعدم الاولية من الميل الى هذا والى
ذلك **الثاني** ان الانسان عند الاحتضار يصير ويتقلب الى طبع واحد
هو اليوسفة فقط واما الموت الطبيعي يحصل من شين احدهما من
اختلاف الفصول الاربعة كما يتبع والصيف والربيع والشتاء وما كان
يكون ابدًا في شبه فصل الربيع ولا يكون هناك اختلاف الليل والنهار

هذا بيان لمصلحة الاجزاء
المتنوعة على ما في الاصل
من اجزاء الجسم الواحد
التي لا يمكن ان يكون
واحدة من اجزائه
من اجزاء الجسم الواحد

والحرارة والبرودة فان الطبيعة في كل اوان على طبع اخر فليد كل
يفضل ولكن الانسان هناك يوجد على وتيرة واحدة معتدلة فلا
يوجد الموت الطبيعي **الثاني** ان الموت متساو في الاطعمة المتفاوتة
واختلاف الطبايع والعناصر بسبب وازاد ان غدا اية حيوانية
فيكون الشخص هناك على طبيعة ملكية يتناول غذا متماسيا لوجود
فلا يتصور هناك تغير احواله فيبقى ابدًا وايضا الموت الطبيعي
لقطع التكليف الوصول الى ما واصل ملكا كان الفاعل متما
يحفظه ابدًا او يبقيه ابدًا في فصل ربيعي لاحار ولا بارد ولا يرد
فيها شمس ولا زهر رايعا عن النبي **ان** اهل الجنة تجرد من دحو
لون ابنا ثلث فلتئين على خلق آدم عا طولهم ستون ذراعا في
عرض سبع اذرع ويقال ان راس الكافر مثل احد **سوال**
ما تقول فيمن قطع منه عضو **الاجابة** اما المؤمن الغفر الى الله
عمره فيحشر على جميع اعضائه بغير خلاف واما الكافر اذ اصاب

تجارتا

ن

هذا بيان لمصلحة الاجزاء
المتنوعة على ما في الاصل
من اجزاء الجسم الواحد
التي لا يمكن ان يكون
واحدة من اجزائه
من اجزاء الجسم الواحد

هذا بيان لمصلحة الاجزاء
المتنوعة على ما في الاصل
من اجزاء الجسم الواحد
التي لا يمكن ان يكون
واحدة من اجزائه
من اجزاء الجسم الواحد

هذا بيان لمصلحة الاجزاء
المتنوعة على ما في الاصل
من اجزاء الجسم الواحد
التي لا يمكن ان يكون
واحدة من اجزائه
من اجزاء الجسم الواحد

كافر الخبز برشته وان مات ثانياً يحترق كذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الاسلام يجيب ما قبله سلك التوبة جميع ما فعل يترك ورجله ولا يشهد
 عضو بشئ من معاصيه والسؤال والنكال والثواب والعقاب على الجملة لا
 صليته **سؤال** ابو جدهنا كد ففصله الطعام **جواب** لا كما للجبن في بطن
 امة قبلت الابطال لغرغون طعاما لم يخرج منه الغضلة لا في كل
 اربعين يوماً مرة واحدة ولم يكن له ايضا ولا في طولا ولا خامة
 لتفح دعوى الالهية له فله يومين كذا يطعمهم الله طعاما لا يكون
 له ففصله بل يخرج بالعرق الهيب مريح المسك وقد ذكرناه قبل **سؤال**
 لا يمكن دوام الاخرق للماع ابطال الحياة **الجواب** البست النار والغصية
 والحرج والمرخ والغفار والحديد ابد ولا تحرقها وكذا يورى منها النار
 البس جيلة الانسان وجميع الحيوان مع حرارة غريزة حتى ان الحمام
 يلجى الوحش والبع بالكلان الاحجار وتندوب في بطنها ما ليس
 للحيوان باكل الطعام ويتغير في معدته وكبدته الى ما ترى حتى ان

ان كان
 في النار
 ويحترق

الانسان شرب لبناً ايضاً فخرج منه الماء بالبول ولو اكل اللحم والنوا
 بل لا يرى منه في فضلاته شيء من ذلك ود كد من سوز حرارة في بطنه ومدة
 حره فيه فلو ان النوا لم يعل في القدر يومها وليلة قال الغالب ان يتغير منها
 كل جنس منها من اخر مخلوق ما في جوف الانسان ومع هذه الحرارة الشديدة
 لا يحترق بطن صاحبها بقا على عتار جلد عاده كد ومنع النار الغريزة
 من الاضرار فيه بخلاف ما اعتدى اليس ان السمندر حيوان يتغير
 وتفرخ في النار وغدا ذو النار فيمن ادهن بدهنه بدنه وما اعتدى النار الغريزة
 ثوبه لا يحترق ان بالنار بسبب ما سقمها النار ويقال ان النعام لا
 مناد كد فهدا دليل ان النار محترقة باجزاء العادة منه ثم
 لا باليطبق ولا لا تحترق القصب والحرج والغفار والانسان
 وغير ذلك مما فيه النار وايضا لم لا يجوز ان يخلق تعالى فيه رطوبة
 كثيرة توازي ما احترق بها ويخلق فيه بدلا ما احترق
 تحلل او يخلق له جلد اخر كما وشجما اخروا بهر هبة سينا
 يقول

ان كان
 في النار
 ويحترق

في حرق الحارة الغريزة
 في حرق الحارة الغريزة
 في حرق الحارة الغريزة

لقول الملام للاجزاء **قال** ثم كلما نفيت جلودهم
 لتأهم جلودها غير هذا ليس أن من لم يلبس بدنه بالبطيخ لا يحترق
 بدنه بالنار يقال إن بيتنا جحر يقال هو كدان وهو غدار الجحيم
 لكفاد اخرج منه يتقلب سببا فاقول لا يجوز أن يتغير حال الشخص
 بانتقاله من الدنيا إلى الآخرة طبيعة ويجعل له هنا كطبع
 ذلك بوعا على اختيار قيل قتلوا النبي غلام مغافصة يعني فجارة
 خل انامل في كبده فاحترقت جميع انامله في الحال فهذا يدل أن
 على الاختيار يحفظ الشخص من سورة تلك الحرارة وشدها ان يحرق
 ولهما يفتح فلذلك الآخرة **فصل** عند بعض العلماء
 أن الارض بقيت ساكنة لان لها صفتين احدهما مستعينة
 الثانية مستغلة من حيث الطبع المجهول فيها قنات فيا وانك
 قوة كل منهما اخري فتأمن ذلك ههنا بخلق الله في الارض في
 شين احدهما حار والآخر بارد وقبر وكل جزء يحترق بجزء
 الآخر

من اهل الجنة

باب

في بيان
 كيف
 خلق
 الله
 الارض

في بيان
 كيف
 خلق
 الله
 الارض

من النار

من الحرارة يعني بذلك ما يتخذ مثاله عينية فان عينية مركبة من
 شقين احدهما حارة والاخرى باردة وفي الصيف والحار حار
 الهواء الحار حتى الباردة تلك الحرارة ولا كذا في الشتاء
 والهواء او المكان البارد في الحارة تلك الباردة ولولاها لا يبرد
 في الشخص والعين بسبب هاتين الباردة والحارة يتردد بينهما
 في السالم وبطلان مان ولما كان فلهذا مثلا اخف الكبد في شخص
 المعده مع ذلك فان لطراف الغرب يتردد في حاله فيكون
 الطبيب ومغافصة غلام ومع ذلك فان الله تم جعل باردة تلك الحرارة
 دة تندفع بها قوة الحرارة وجعلها متكافئين متقابلين لا غلبة لاحد
 هما على الاخر وكل واحد منهما يحفظ في اعضائه عن ضرر صاحبه هكذا
 حال اهل القيامة في النار بل ههنا هذان لا يتظاهران عيانا الا في
 في القيامة يظهر اثرهما وانما زهر من الآخرة كبرودة اول الحار
 عدة المبرودة فان برودة تنولد من نفسه وايضا خلق الله

في بيان
 كيف
 خلق
 الله
 الارض

في بيان
 كيف
 خلق
 الله
 الارض

او فرجة صغرى بين وانما لا تنقسم فتعلقها بحال المنتظم
 سوال كيف يقبض ملك الموت ارواح العالمين **الجواب** مثله في الدنيا
 كمثل الشمس وقت الاستواء فان اقطار العالم بالنسبة اليها
 السواير فلو في ضائقها لميلولة يفيض ينسط على الارض بعضها
 صفة **م** بسطها فان اشعة الشمس تجذبه فيتحقق التوابير
 فذرة ولا ادراك للفاطر الى الشيايب كيقبض شقيق الشمس له او
 بل بعد حين اذا انجفت انشيق كذا يقبض ملك الموت ارواح العالمين
 باعانة الملكة له ولا يراه لما هو من مثاله توف بل في بعض منه في
 قبله يابس فان تايث الشمس بوزنه للميلولة في اليايس كذا يقبض
 واحد من الظافرين وسلم المافون ومن ضعف خروج روحه
 بسط ثوبه للميلولة في ظل كذا تنسط الشمس عليه فان الهواء ينفخه بان
 بعدان بالتأني **م** لو فرضنا ان التوابير المبسوط في الهواء
 انجفت بالنهار ينزل بحاله الى ساعات ليله ويوجد في الهواء رطوبة

تشتيق

مرارة كمرارة هو ان ماد كبريت الشمس بدل ليله ماد كبريت
 ووزان شيان ينسد دعا يملوك بانته كبريتي دعا ماد كبريت

فانه ياتي جرح الى هذا الثوب ما فارقه من رطوبة بل يمكن ان يقال انه
 رجح اليه مثل ما فارقه لا ما فاقه بعينه ولكن هذا لا يقف فلا نقول بقاء
 الروح ابد على وتيرة واحدة بل نقول ان التبع عبارة عن حصول
 مزجة المعدلة في الحيوان واعانة الهوار لها ووجود متبع من لا يحدث
 ويدفع على حسب العادة وهذه التوابير تنفي على ان يتبدل ساعتها
 ولحظة فلكظة وهذه التوابير معلوم مقطوع عقلا وحقا وعيانا وما
 سواه مطلق فيجب على العقل بالاختيار بالمعلوم وتزايها هو مطلق
مسألة لا شك ان الرطوبة امر وجودي وكذلك الدائجة امر وجودي
 ويتفرقان في الهوام ويصيران هوائا محققا لا يتبينان من كذا
 ملك جرم هوائي شفاف قائم في الهواء صاعدا ومندرجا ولا يصح
 حسن الظاهر من كماله وحال الدوايح والرطوبات والهوام واعدا
 له كذا وهذه نكتة لطيفة في اثبات الملكة لحد الله **مسألة**
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال تسبوا الروح فانه من نفس الرحمن ولم يقل من نفس
 اي من كبريت الروح واما
 بدو من كبريت الروح

اي قول الاول
 اي قول الثاني
 اي قول الثالث

اي الرطوبة والدائجة امر وجودي
 ويتفرقان في الهوام يعني يمكنهما
 دوافع مشنونة لا ينفقان

من تلت نفس الرحمن
 اي من كبريت الروح واما
 بدو من كبريت الروح

ففسد الذبح لان الرحمن خالق القطع عام المعنى والذبح هبونه
عام على البر والفاجر كما الصن فان رحمة عامة في الدنيا على العالم
والطالح واما الذبح فاختصاصه على الصالح في الآخرة فلان كذا قدم الله
الذبح لعموم ذلك وخصوص هذا او يقال روح الله عام ولا يقال
الذبح الخاص ففرق بين الروح والنفس ان الروح مائة بخر كل الجواهر
وبيرك به الام ثانيا بمنزلة عود الروح الى البدن في القبر وبعد بعثته
يوم الحشر ومنه قوله نعم الميثان الله كيف يحيي الملام بعد موتها لذلك
النشور وقوله نعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قبل بل في يوم لتبصرون
لتنشرون بما علمتم وذلك على الله يسر فسمى الملائكة الملائكة او اخبر الله
سمي يسر وخلف بالذبح واخبر بالذبح بالجوريات ولا يجوز عليه المشهور
النسيان ولما ثبت انه تعالى قادر على كل شيء يا وكليما وقادر على كل
ممكن وجميع الاجزاء يمكن والانبيا الصالحون اخبروا عليه وجه القطع
بوقوعه غفلا وتغلا وفيه بالامثال باو فتح بوجهان غير جبال الغلاد

منه

سهل

المنزل

وانتقل القطع فانتقل الى المكان الى الوجوه **سوال** يكون المعاد مثل الاول
ام لا **الجواب** بل يكون مثله كنون متفوش فرق بين سداه وحيثه ويكون له
استاد يميز بين سداه وحيثه ويعرف مكان كل منها بعينه فيصنع كل
واحد منها مكانه وينسخ على الشكل الاول والنمط الاول ويكون الثاني
غيب الاول لانه ان التفرق يخلط بينهما من غير فناء لان الجواهر
بل الفناء الذي ورد به السبع هو عبارة عن تفرق الاجزاء وتعطيلها
عن المنافع وذهاب بعضها عن بعضها عن امكانها ولا يزيد بالنسبة سوى
هذه او لا لكان المتناهي والمعاقب غير المستحق واد افني فناء من فناء
محض لا يمكن عوده بعينه لانه في فناء من كون الجواهر بالصلية باقية
ويوجد عليها اجزاء فاضلة **مثال آخر** من قال بالقران طيور ارضهم عفا
ثم ذق بعفها يسعف حتى لم يميز بعفها من بعض وابقى الذكوس ثم طفق
راس كل واحد منها ويدعو صاحبه يايتيه اليه شي فشي حتى تم واحد بعدوا
مثال آخر الوفا خير قيل النبي عما قال نعم المثل الذي خروا

والا فانه

الذي لو كان من غير

الذي لو كان من غير

الذي لو كان من غير

الذي لو كان من غير

الذي لو كان من غير

الذي لو كان من غير

جدر

الذي لو كان من غير

من ديارهم وهم الوق حذر للوت فقال لهم الله موافق انتم

احياهم مضيقوا من السبعين الذين اختارهم موسى في قوله
واختار موسى قوم سبعة من اجل افعالهم الصالحة فيهم كانوا
اول ما كانوا قبل الضيق وعادت ارواحهم اليهم على ايمانهم
عليهم **آخ** جماعة احياهم عيسى وعنه من الانبياء والائمة عليهم
السلام **مثال الخبيثات** الخبيثات مثل الان كان يعبدن من ادراكهن
بالنور فكان المعاد مثل البدن والخطبة التي وقعت على الارض قبل هلاك
الامم يدري انهما معادت لم اولية **مثال الفر** جردق يبيس فذوق وطحن
وعجن وخبث على الشكل الاول يكون هذا بعينه ذاك **مثال الغر**
من الابدري الخال ان هذا هو الاول اذ لم يعرف **مثال الغر** او
خرج من الجحيم الذي ذكره وهو اليد من فانه ينقص بعد تمام كل ساعة
حتى يصير لا شيء سوى الهالة التي هي بمنزلة الجوارح الاممية كائنه
عند الحكم مظهر كشيء اخر النور من النسي فانه يتموين اذ على الهمة

ليكونوا كالموتى

الاولاد في الجنة

البكل

الاولاد في الجنة

التي كانت عليها على شامة لا يبيد عما كان قبل عباد الاله الشك او
الاول مع تلك الشامة التي على وجهها وهذا مدلالة على ان الشخص
يخسر على ايمان عليه طويلا كان او قصيرا او اسود او احمر على اي لون
وقامة مات عليه قال النبي هم لم يعيشون يموتون وكما يموتون
تبعثون وكما تكونون يولد عليكم وهذه الاله على ان الاعا
حق وان عود الروح الى البدن حق كما ان روح الغر وهو
رعي عاد اليه لان الحكيم قال ان جرم الغر ظم في كنفه يستعد
ليقول النور فكذلك تستعد الاجساد المتوقفة الاجتماع و
عود الروح اليه كما كان عليه او كما **مثال الفر** الفحة والسم
والسمن والخل معان تقوم بالبدن والبدن مستعد لقبولها
وكذلك الواردات على البدن من الغل والذكر والذهن
والذاكر والبيان والبدن كبر وذهاب العقل وعوده ثانية
وخرج الروح بسكنة وغيرها من الامراض والمخاض

د

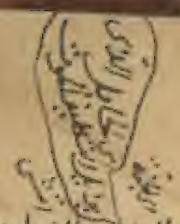
فانما ترجع الى البدن بعد ما في رقة كذلك الروح لحصولها
 سقودا مثل ما كان لهذه المعاني وايضا النوم موت اخر
 عند الحكم وعند المسلم النوم اخ الموت كما قال النبي **قال**
وهو الذي يتوفىكم بالليل ولعلم ما جرحه بالتمثيل فعند الملائكة
 موت الروح الحية بدليل ما في الدعاء عند الانبياء **في الليل**
 الله الذي اجابني بعدما اتيت واليه الشور الحمد لله الذي دعى ارواح
 لا حدة واعبده ويزول التكليف بالنوم كما يزول الموت لما ان
 الذواك ههنا متوقع الرجوع بخلاف ما في الموت والنوم
 ينقطع في دلالة قوية لحشر الاجساد كما قال لقن لابنه
 يا بني كما تيام فتوفي كذلك موت فتبع **فصل** ان كان
 الاجساد حيا فوجه الامانة والتحرر **الجواب** اعلم ان اجساد
 الانسان لا حيان الدائم وهذه الم يكن في الدنيا لانه يتطهر
 التكليف ويعدى الى الجاه بالعبادة وترك المعاصي لان الجسد لا
 يد

الروح لا يمتد
 في الدنيا
 في الدنيا
 في الدنيا

سوال

الروح اختار ان لا يمتد
 في الدنيا
 في الدنيا

داني



راسي بلجان والنيان يضطر بالعبادة وترك المعصية فلا بد من
 حاييل من يزيل التكليف وهو الموت والتخفيف وايضا التغييرات من الا
 الطاف الالهية لانه العبد اذا ترك بلجان والنيان يضطر بالعبادة
 وترك المعصية فلا بد من حاييل من يزيل التكليف وهو الموت والتخفيف

ويضا لا يعلين به وينشف ان لا دام له فيها مثاله يقول الستة من
 سبع الى صيف الى خريف الى شتاء واستحالات الدنيا واطوار الانسان من
 النطفة الى المم قال **فصل** عجب لمن آيين بوال الدنيا وتكديها بالها
 فكيف يعلم ان اليها **فصل** ومن الطاف في حق العباد انه وعد من نحو اس الطاهر

دار خلده ان سره ويقيم فيها ما تنهى النفس وتلك الاعين وايدع من خلق
 لكل شيء هناك من الموابات امور رجا في الدنيا الشطيط طعا بالنعيم هناك
 وليترك العاصي خفا من ويل العذاب ولعله يكن ذلك لمعجزة الانبي
 اول ثم وعد الاجتماع بين الاداء والاخلاص والنعيم بان يوصل من نبي لما عبد الله الخدم
 قبله وسيلهم من خلقه وينفخ عنده الفلوق بان يترك الغافي والحق الباقي

ان افعل الطاعة يشبه وان
 ان افعل المعصية تعاقب

ويترك الظلم الغرور ويخرج من الجنة المنيور ولو لم يكن كذلك لكان التكليف
 والتوبيخ للعبد ضايحا وطاعة العبد انما وقعت للعبودية والقصور والافتقار
 والافتقار والازهار وحجج الاراد والظنود لا دار القرار والاكل والشرب
 ولحذ البدن يحصل الارب والجامعة والملازمة وتكمل هذه القائمة بالملايين بتعريف
 لئلا في المجالس وهذه المراتب وامنا لها لا تحصل الا بالبدن بروحه فان
 وعده بهذا العبد عتبه لهذا فليكن بالباري الصادق جل جلاله ان يخلق
 وعده ويكتبه في رسله وكتبه في عبيده عما وعده وهذا عقل
 محض وانتم اليه التفتي العرف الصدق والالتزام ان الملاذ لا يمكن الا مع العباد
 الجسد والافان النفس الاحال والاعمال والامتنع والامتنع ولا تفصل ولا
 مجال للشك اليه عند حكمكم بل له تعلق التدبير على وجه الاختراع فكيف له
 السرور والخبور والمهوم والغموم وشهد بعود الروح الى ما خرج عنه
 الصادقون وعليه القرآن والاجماع والاعتد ولا اخبار المتواترة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجن في بطن امه

فصل

في بيان ما يخرج من بطن امه

اد اخرج من بطن امه بكى على عرجه حتى اذا ارآى الضوء وخرج من
 الدنيا لم يحسان يرجع الى الدنيا كما لا يحسن الجن ان يرجع الى بطن امه
سؤال يمكن ان يفتي المؤمن ان يرجع الى الدنيا كما يفتي الكافر حيث
 قال ربنا فارحنا نفعنا صالحا غير الذي كنا نعمل من سوء **الجواب** لا لان
 لذة الآخرة وعيشة هذا الدنم والملك عاله في هذه الدنيا امرين كما قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اني اعدت لعبادي الصالحين في الآخرة راحة
 لا اذن سمعته ولا خطر على قلب بشر بل ما اطلعني عليه **فاما** وجه تشبه
 المؤمن بالجن من وجوه **الاول** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدنيا سجن للمؤمن
 جنة للكافر وانما في شقة ههنا جنة فاد الخركت الشهوة (نفس طبعها شيا
 من المحرم الى المحرم) او الى الرحم فياخذها من الذم فيضخر بيعة اعلق
 فيها ويسلط الله عليها الرج حتى يجر كمها ويخلطها بماء المرأة ومها
 ان يلقها الى دم والى علقة والى منقعة والى كم وعظم وان كان ذكر اقبل انفسه
 الى امه وان كان انثى فانفسها الى بطن امها ويكون في رحمها في مشقة

اد اخرج من بطن امه

وشية لا يبقوا ولا يعطوا غير الله ولا لام في منته ووهن افنا في كروهن
 على وهن كما في مواضع القرآن ذكر حتى يخرج فادخرج من ذلك المفق لا يفتي
 النود اليه قط كما ان المؤمن في رحمت الذي اوزجرات الطاعة كما قال نعم
 استغفروا بالصبر والصلوة وانها كبرى اي شدة شاقة لذكر الجن في الرحم
 قال النبي لم كان المؤمن في حر فارة لغيره من يديه فيه **والثلاثة**
 ان ترفلا النطفة وانفلا بها جنيها وحياءا لبشها في الرحم وخرج منه
 لم يكن مرادها بشي كذلك المؤمن في الحتم والماء والعبادة و
 الخروج من الدنيا لم يكن مراده **الثالث** ان الجنين
 خرج كادها خافيا من ان يقع في مكان اضيق منه ووصف
 كذلك المؤمن يخرج من الدنيا خافيا ويخرج يوم يقع في
 عذاب الالم والويلك العظيم والنكال المليم **الرابع** ان الجنين
 يتنظر الخروج لا ينظر كذلك المؤمن في الدنيا **الخامس**
 ان المنقلب اليه المؤمن حين من المنقلب منه لان له هناك
 الدار الآخرة

في كروهن
 في كروهن

في كروهن
 في كروهن

في كروهن
 في كروهن

سعة رزقي لا فناء ولا انقضاء له فيما يشقني فيه وتلد عينه لا
 ليل هناك ولا بول ولا غائط كما في الجنين ان اهل الجنة لا يبولون
 ولا يتغوطون وانما هو عرق يجري من ابدانهم مثل ريح المسك لذكر الجنين
 لا بول ولا غائط في الرحم ورنقه ليصل اليه من عذابه **السادس**
 او من فضلة غذائها ولا يلد لها هناك ولا تهازل ولا خريف ولا ريع
 ولا اشتيا ولا صيف ولا شيا من هذا يكون حاله في الرحم على قربة
 احب **قيل** ان يهوديا خاصم عند النبي في اهل الجنة انهم اد اكلوا
 او شربوا خلا من الفضلة الغذائية كما انكم اذا اكلتم او شربتم
 يحصل مثل هذا **افاجا** النبي بانه لا شئ له من الفضلة ولا غاي عرق
 الطيب من ريح المسك تمام رجل وقال يا رسول الله انا اجيبه بالتمثيل
 فاذا ن له فقال ان ههنا دودة تاكل ما ناكل وتترك ما تترك ولا
 فضلة لها وانما يخرج منها عرق فيه شعاع للناس وهو لا يضر
 فيه ولا يوجد في الدنيا الطيب منه فاستحسنه رسول الله ورجع فيه

في كروهن
 في كروهن

هو شاد افلا
و هو من عالمنا

يَسْمَعُ سِرَّاهُ اِذْ قَالَ اِنْ اَنْفُسُ الْمُؤْمِنِ مَوْجُودَةٌ اِلَى اَيِّ دَلَالِدَانِ
تَرْجِعُ اِلَى هَذِهِ اَلْاَجَادِ وَهَذِهِ اَلْكَلِمَةُ مِنْهُ نَقْرٌ مَرْجِعُ نَحْشِ الْاَجَادِ
وَعُودُ الرُّوحِ اِلَى مَا خَرَجَ عَنْهُ **كَلِمَةً** اَنْ مَا نَقُولُ مِنْ اَحْوَالِ الْخَلْقِ
لَا يَتَعَلَّقُ قَوْلُ النَّبِيِّ حَدَثُو النَّاسِ مَا يَعْمَلُونَ وَلَا يَخْتَلِفُوهُمْ بَلَّا يَعْمَلُونَ
حَتَّى لَا يَكْتَبُوهُمْ **لَهُ** اَوْ قَرِئْنَا اَنْ اَهْلَ الْعَالَمِ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ
اَخْبَرُوهُ بِالْخَبَرِ بَاَنْ جَارِحَ مَا اَنْتَ فَيَسْمَعُ مِنْ مَوْضِعِكَ اِذَا تَرَدَّدَ الطُّولُ وَالْعَرْضُ
وَالْجِبَالُ وَالْأَنْدَالُ وَالْبَحَارُ وَالْقَهَارُ وَالنُّجُومُ وَالْأَشْيَارُ
لَا تَهَامِرُ وَالْأَنْبَاءُ وَاللَّدَاتُ وَالْخَلَائِقُ بِهَذِهِ الْعَفَافَةِ وَالْاَلْفَةِ
الذَّيْنَةِ وَالْاَشْرِبَةِ الْعَذِيَّةِ وَالْمَوْتِ وَالْقَبْرِ وَالْاَحْيَاءِ كَمَا سَمِعْتَ
وَسَاعَةَ وَالْاَمَانَةَ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَالْتَّوَالِدِ وَالنَّاسِلِ وَالْدَرَجِ
وَالْقَرِيبِ اِلَى اَحْوَالِ الدُّنْيَا يَقُولُ الْخَبَرُ هَذِهِ كُلُّهَا مَحَالُ الْفُرُوقِ
وَكَيْفَ الْخَبَرُ فَكَيْفَ لَكُمُ الْاَحْوَالُ النَّارِيَّةِ وَالنَّبِيَّةِ وَالنَّبِيَّةِ
بَلِ الْمُؤْمِنِ مَا عَمِلَ الَّذِي يَزِيدُ بِهِ وَيَقْدِرُ بِهِ وَلَا يَزِيدُ بِهِ يَقُولُ يَقُولُ

هو من عالمنا
هو من عالمنا
هو من عالمنا
هو من عالمنا
هو من عالمنا

هو من عالمنا
هو من عالمنا

هو من عالمنا
هو من عالمنا

كَلِمَتَيْنِ عِنْدِي بَنَاءُ وَمَا يَكُنْ كَلِمَةً اَوْ لَوْلَا لِبَابِ مَعْنَاهُ قَوْلُ اَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
لَوْ كَشَفَ الْغُطَاءَ عَنْ رُءُوسِهِمْ لَوَقَّعُوا فِيهَا وَقَالَ جَلَّ شَأْنُ لَا يَسْتَعِينُ بِرُءُوسِهِمْ
لِلْمُتَّقِينَ الْمُتَّقِينَ لَوْ كُنْتُمْ بِالْغَيْبِ وَيَقْبَهُونَ الصَّلَاةَ وَقَالَ وَالْاَسْحَابُ
فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَكُنْ لَكُمُ الْاُولُو لِبَابِ مَا خَرَجَ
هَذِهِ الْمَكْتَبَةُ لِلدِّينِ وَمَعْرِفَةِ الْبَقِيَّةِ **فصل** **وَالف** كَيْفَ تَصَوَّرُ
قَوْعَ عَالَمٍ اُخَرَ خِلَافَ هَذَا الظَّاهِرِ **فصل** **وَالف** كَيْفَ تَصَوَّرُ
وَعَدَّهَا اَلْفٌ وَتَسْعَ وَعِشْرُونَ كَوْنًا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا يَتَّقِي فِي رَجْعِ
الْفَانِ وَخَمْسِيَّةٍ سِتَّةَ فَمَامِ الدُّوْنِ لَوْ كَوْنًا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا يَتَّقِي فِي رَجْعِ
الْاَشْيَاءِ عِشْرِينَ ثَلَاثِينَ اَلْفَ سِتَّةَ فَمَامِ الدُّوْنِ لَوْ كَوْنًا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا يَتَّقِي فِي رَجْعِ
تَشْكَلُ غَيْرُهَا مِنْ اَحْوَالِ الْاَشْيَاءِ الْاَشْيَاءِ الْاَشْيَاءِ الْاَشْيَاءِ الْاَشْيَاءِ
قُطْعَ الْاَشْيَاءِ بِاَسْمَاءِهَا يَتَّكِلُ عَلَيْهَا كَالْعَرَسِ وَالْمَرْوَةِ وَالْقَرِيبِ
وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْاَبْدِ وَالْاَبْدِ وَالْاَبْدِ وَالْاَبْدِ وَالْاَبْدِ وَالْاَبْدِ
الْقَوْلِ بِنَعْمَةٍ اَنْ يَكُونُ اَنْ يَتَّكِلُ عَلَيْهَا كَالْعَرَسِ وَالْمَرْوَةِ وَالْقَرِيبِ

هو من عالمنا
هو من عالمنا



کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
تاسیس ۱۳۰۲

وهو خراب العالم واجبار جميعها ان ادخل في برج مستان فيحصل
من المتشهار البوار ومن المتد او الحيا ومن ملك الجنة والنار ولا يحضر
للفلسفي من هذا لم ان يكون يكذب نفسه فيما يذهب اليه **سوال**
من سبب واحد لا يحصل شيان مختلفان فما هذه الاشياء
البيست النطفة شيئا واحدا يحصل منها الدم والشحم واللحم والعظم وال
وق ولا عشاء والمليحة لكل منها فائدة متنافسة اليس ادنى
المطر واجتمع الما في موضع فكلما وقت قطرة فربما يظهر منه مثل
واد التزلت قطرة اخرى يظهر مثلها حبيب اخبرنا انه كبر او
وطول او عرض او اد الف جوف ما يظهر منه دائرة اخرى على خلاف
ما كان اول البيست النار شيئا واحدا ويصل منه اشياء لحرارة
المشرق والاحراق والدماد والدخان والشم والحق والما في
القدر ويقتضى المنز والشفيع وغيره كدفع لا يجوز مثله كذا في
ساير الاشياء وذا هه في فاعل مخنك باليسين

وبذلك

كما قال لا يولد من الواحد
الا الواحد

وانما الاشياء
تختلف باختلاف
الظروف والاعراض

وانما الاشياء
تختلف باختلاف
الظروف والاعراض

والشفيع
وسبب الشد

كاتبه
محمود

فتوان

اشياء لا تخص من النبات والاشجار والحيوان فتوان وغير فتوان
يسقى ما واحد ونفعل بعضا على بعض في الاكل ويتولد من الما في
البحار وغيرها اشياء كثيرة وحيوانات متفاوته **فصل سوال**
انقول في نوع الصور فانها غير معقولة وملا يعقل فهو محال
الجواب انقول ان النطفة اذا امتلأ بها اربعة اشهر
نفخ الله فيها ريحا محركا لها جاعلة لها انسانا وهذا مما
الاخلاق فيه بين العقلاء وقال تعظم انشأناه خلقا آخر فقل
نعم ونفخت فيه من روحي **الجواب** الثاني ان الاشجار في الشتاء
في جميع الارض صابرة غير نامية ولا رطوبة فيها ولا حراة
يتولد منها ورق وتخرج حتى هبت الورايق لتغير الوانها واذا
حسنت الاشجار بارها وهذا ايضا من الاخلاق فيه للعقلاء
والجواب الثالث جميع النوام اذا ما خرج الدوح من اجا
هم ومطاعم ثم ان النعام استراح وقوي في ذلك العالم نفخ فيه

كما قال لا يولد من الواحد
الا الواحد

وانما الاشياء
تختلف باختلاف
الظروف والاعراض

ان قوي في ذلك
العالم بالاستراة

القصص
التي فيها
القصص
التي فيها

لو خامو قطة فحينئذ النائم بعد ما مات **والجواب** ان
الشمس تنفخ كل يوم وليدة مرة واحدة في اهل العالم الا ترى ان
الشمس اذا اقرت بالفرج حدثت الفتور في اعضاء جميع الحيوا
نات حتى كانت من وكلما غابت وقع الخوف والفرح في القلوب
حتى ان الشخص يخاف من ان يدخل في بيتة او يخرج من داره مع انه
لموت على سائر الحيوان فكلم انسابوا في جودهم ومساكنهم واد
وجارهم وغاراتهم وناموا غير قصدية بل الطبع حتى لا يجد
بنومه ويحسبه ولما قرب الصبح تحرك الشخص فظهر فيه بعض القوة
فكلما كان طلوعها اقرت بخروج الشخص اجلد وتعود للحركة والقوة
اليه شيئا فشيئا حتى طلعت في اهل العالم قائمين على اقدامهم
هذه على سيقانهم مشغولين بمهماتهم فكما كان صعود الشمس في
نفس الاشخاص للحركة اقوى والجماعة انهم والفتور عنه ابد هذه

انهم لا يقصدون ان
يكونوا في البيت

نفخة من الشمس تنفخ في الخلق وتنبئ الدارق اعلاما للمكانيين
بان تنفخ الصور لاسرا قيل هكذا ايموت الحيوان ويحيى الحيوان
الجواب الخاسر لما رحيوة لعل شيئا كما قال نعم ومن المار طر شجرة
حتى فالما بروح لجميع الاشجار والنبات فانها ينسب ان من غروبها
الى اعضاءها وادقها وشارها فاللواح حجلة والمياه حبيبه
مسئلة في النفخة وهي تلك النفخة الفرع كما قال نعم ونفخ في الصور
يخرج من في السموات والارض عن ابن عباس انه قال ينادى كائن
بها الغافلون فيبفرون لذلك الصورة قال اربعين عام
والثانية نفخة الصعق كما قال نعم ونفخ في الصور ففصق
من السموات والارض الاما شاء الله وقال ونفخ في الصور فادام
خامدون **والثالثة** نفخة الاحياء كما قال نعم ونفخ في الصور
فادام من الاجداث الى ربهم ينسلون **مسئلة** ان الله تعالى
راجال كل منها طبيعة وخاصة او لها الشمال وهو كبر

انهم لا يهاكئون خالي ابد

من دخل ونفخ

من غروبها

الاشجار

بارك الله في

النفخة

النفخة

سماوات النعش والقطب والجلد الى مغيب الشمس وهو
 النسيم ويرا حارة الخلق وبه حلاوة الفان ونفاية النبات ولا
 شجار وفواج الرياحين ويرودة الماء لطائر وفجر الخلق
والثاني الدبور وهو من مغيب الشمس الى تحت السهيل ومن غرق
 السفن وهلاك العالمين والخن وفيه الجيوش الظالم كما قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اهلكتم عاد بالذبور **والثالث** الخنوب
 وهو من تحت كرسى السهيل الى مطلع الشمس ومنه بيوت النيات
 والحيوانات والسموات **الرابع** القبا وهو من مطلع الشمس الى تحت
 الجدي ونبات نعش ومنه صفاء الفواء ومحو العالم ونفس الجيوش العاك
 وفجر القلوب منه لكل ربح خاصية من خلق في الحيوانات ومن
 ذلك نقتات خلق الهافي فانها سموم قاتلة فلم لا يكون ان يكون
 الله تعالى يرحم خاصة يحيي الميت بها اذا انفخها فيه ومن ذلك
 قوله تم قفنا في من روحا ونفخت فيه من روحي فادرخها الله ثم

هذا هو النسيم
 وهو من مغيب الشمس
 الى تحت السهيل

مات

هذا هو النسيم
 وهو من مغيب الشمس
 الى تحت السهيل
 وهو من تحت كرسى السهيل
 الى مطلع الشمس

او المجموع كتاب عن الروح

في صور اسرافيل فيا سرتم بان ينفتح فيها حتى تخرج باسرها وتصل الى
 اجساد البالية والعظام التترمة وتحيي بها كما هو في الشرح **مسألة**
 كل امير المؤمنين عن طعم الحياة فاجاب ان طعمها طعم الماء مشددا
 بقوله نعم من الماء كل شيء حي فان الماء لا طعم له وكذلك يقبل سائر الطعوم
 اذا مزج به نوع منها فيصير مع ذلك الطعام كانه هو واللون كانه
 له كذا يقبل سائر الالوان اذا مزج به كالون حتى كانه هو في جميع
 الثمار والطعوم والالوان فيه وهو من تحت كرسى السهيل الى
 اذا عرض له مانع حائل ولا راحة له ولذلك يقبل جميع الروح اذا
 خلط به شيء من دوات الروح فتعذب غلبة الهواء عليه يصير هولا وفي
 الهواء يصير نارا بغلبة الحرارة وماء ومطر بغلبة الرطوبة وجسم وفي
 نارا بغلبة الازهر ويترك كما صعد طبعها وينقلب يحاذا الاستغنى في
 الهواء المعتدلة وحركة بخارات وشبهها ويصل الى خلاص الجيوان
 فيصير حيوة يترطب فيقلب ثم الخرخي يصير نقطة ويصير عيسى مريم

هذا هو النسيم
 وهو من مغيب الشمس
 الى تحت السهيل
 وهو من تحت كرسى السهيل
 الى مطلع الشمس

هذه اذ الله الذي مات وتوفي ولا يلزم مما قلناه وجوهر النفس الناطقة
 طقة والمحال لا تكون في الغلبة بان الروح والنفس يتقيدان
 ومن قال بجاد كبرياء مات مؤثرا والامات كافر اصر فامكر بالقران
 ملكنا بالدين وهذه المسئلة غيبته الغيب الجيده والخوف فيها قول
 ياتجته وعوايد غير محضيات ولما الله على التوفيق ونحن لا نقول
 ان الانسان عرف بل الانسان يدرك الاجزاء الاصلية يدرك الا
 لم واللذة والشهوة والنزوة وغيبها من الحيوانيات **وامت**
 النفس فهي ما يدرك الحليات ويتميز بها بين الصحيح والفساد
 تستدل بالشاهد على الغايب فالروح عام لكل حيوان من البهائم
وامت النفس فهي للانسان وهي اخ العقل وبرهان ذلك ان الخطاب
 الى النفس كما قال تعريبا بينها النفس المطمئنة ارجع اربك وقال الله
 نفس بما كبته هينة وقان نعم كل نفس دابة الموت يعني كل نفس
 عنهار روح وجبوتة وكما كانت الروح راحة لخلق ورحمة على العالمين

الروح هي النفس الناطقة

الروح هي النفس الناطقة

الروح هي النفس الناطقة

الروح هي النفس الناطقة

كما

كما قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح ينزل اليه رحمة يعني من
 يدس المطر الذي هو رحمة للعالمين سماه النبي نفس الرحمن تشبيها
 به وتمثيل او النفس تفتح الفاعل من الروح والنفس يكونها من
 الروح **مسئلة** وات العقل في كنف الدماغ ومعلمه وحكمته
 في الصل كما نقل من حجة الحق امير المؤمنين عياين ابي طالب عا ولما كان
 العقل شرف موجودات الانسان يحكم على اعضائه ويقال له عا
 الجبال المعقل ويقال للخصون الشاحنة ايضا المعقل او سمى بالعاقلة لان
 الرجل يحسن الصانع عن اراقة دم الغيرة والعقيلة الشريعة
 المال الكرم لانها محبوسان بحفظ قبل العقل النفس امر حيل
 في الانسان وكنه كذا المعرفة بخلاف العلم فانه سبق وقيل يقال عالم
 متعلم ومعلوم ومعلم والاشق للعقل محمل هذه وفيها **ان**
مسئلة وات العقل في كنف الدماغ ومعلمه وحكمته
 القاء وحمايتها فاما ريت منظر افرج من القبر ومن بعد قال انه

فما

الروح هي النفس الناطقة

اسم من محاذ الكتاب

ليُعَذَّبَ امَّا اذْ لَوْ صَامَ يَوْمًا مِنْ رَجُلٍ عَنِيبٍ وَقَالَ اَلْغَيْرُ
لَفَضْلَةٌ لَوْ خَافَ احَدُهَا لِبَاسُ سَعِيدٍ مِنْ مَحَاجِرِ اللّٰهِ لَقَدْ رَفَعَهُ الْغَيْرُ فَمَنْ
حَتَّى كَانَتْ اَصْلُهُ تَخْتَلِفُ فِي الْقُرْآنِ وَلَقَدْ يَفْتَدِيهِ مِنَ الْعَذَابِ لَوْ رَدَّ
ان الْعَذَابَ الْكَبِيرَ اَلَا فِي هُوَ فِي الْقِيَرِ وَقَالَ يَنْبَغِي لِلّٰهِ الَّذِي قَالَ اَوْبَارِ
اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَنْزِيلُهُمْ لِمَلَكَةِ الْاَتَاخَاوِ اِيَعْنِي مِنَ النَّارِ وَلَا تَحْزَنُ
نَوَ اِيَعْنِي مِنْ فَوْتِ الثَّوَابِ وَابَشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ وَ
هَذِهِ كَلِمَاتُ الْحَقِّ وَفِي الْقُرْآنِ **مسئله** وفي سؤال الغيور لطفًا لِمَا
وَيُغَيِّرُ الْمَوْتِينَ فِي الْقِيَرِ بِالْجَنَّةِ وَلِلْكَافِرِينَ بَشَارَةٌ بِالنَّارِ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ
إِلَيْهَا حَقِيقًا لِمَا أَخْبَرَهُهُ الْمَلَكُ عَنْهُ **مسئله** بَشَارَةُ الْقِيَرِ وَجَدَ
نَالِ الْقِيَرِينَ عَلَى مَا دَفَنَ عَلَى هَيْبَةٍ **للجواب** اذْ اَعْلَمَ اللّٰهُ تَعَالَى أَنَّهُ يَنْبَغِي
لَا يَسْأَلُ اَوْ يَحْيِي عَلَى جَالَةِ الَّتِي دَفَنَ عَلَيْهَا الْمَلَكُ بِطَلَبِ التَّكْلِيفِ
اَوْ أَنَّهُ تَرَكَ يَوْمَ لَمْ يَكُنْ يَذْهَبُ إِلَيْهِ الْمُعْتَزِلَةُ **مسئله** وَلَوْ قَطَعَ
الْمَيِّتُ قِطْعًا لَكَانَ السَّوَالُ مِنَ الصَّدْرِ اَلْغَيْرِ اَوْ قَوْلُهُ اِذَا يَوْمَ الْبَعْثِ

وقد لا يخفى على من يقرأ القرآن في قوله تعالى "والموتى" أي الموتى الذين هم في قبورهم

الاسئلة في وقت الصلوات
التي هي من اجزاء الصلاة
فان كان الميت لا يزال
في قبره حتى يبعث
فان كان الميت لا يزال
في قبره حتى يبعث

اسم من محاذ الكتاب

مسئله

لهذا المتعزّل يقول ان رُوحه يعود اليه من فوق سرته لاما
تحتله ولا يسمع موته لئلا يبطل التكليف ولا يمكن ان يكون موته
ركذا لا يصل الى من قام فوق قبره خفيًا كالمشاهدة اَوْ اِنْ كَانَ يَحْيِي وَكَانَ
مَعَهُ كَالنَّيَامِ بِقَرَارٍ وَتَيْكَاثُفٍ وَتَحَدُّثٍ مَعَ الْحَاضِرِينَ وَيُحْيِي كَلَامَهُمْ وَلَا
يَسْمَعُهُ الْحَاضِرُونَ عِنْدَهُ **مسئله** فَالْتَعَمُّ النَّاسِ كُنُوزَ عَلَيْهِمُ اغْدَا
وَعَشِيًّا وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ اَدْخُلُوا اَلْاَفْرَعُونَ اَشَدَّ الْعَذَابِ
وَالْغَدُو وَالْعَشَى لَا يُوْجِدَانِ لَافِي الْقِيَرِ وَفِي الدُّنْيَا لَا يُوْجِدَانِ
اَشَدَّ الْعَذَابِ **مسئله** سَوَالُ الْقِيَرِ لِلْفَاسِقِ تَعْجِيلَ عِقَابِهِ وَلِلْمُؤْمِنِ
تَأْخِيرَ عِقَابِهِ مِنْ غَفْوَرٍ رَحِيمٍ فَادْ اَسْأَلُ الْمُؤْمِنِ يُقَالُ لَكُمْ فَمَنْ
يُرَ الْعَيْنُ نَوْمَةُ الْعُرْسِ وَالْحُلَّةُ وَيُقَالُ لِلْفَاسِقِ تَأْخِيرُ عِقَابِهِ
فَاجَابَ فَاسِقٌ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ الْقِيَرُ رَوْحُهُ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ
اَوْ حُفْرَةُ النَّارِ اِنْ هَذِهِ السُّوَالُ لِمَا عَارَ عَنْ زَلَّاتِهِ وَخَفِيفٍ
مَا عَلَيْهِ مِنَ الْغَلِيظَاتِ فَادْرَأْتَهُ عَيْنًا مَا عُلِمَ اسْتَدْلًا لَأَعْنِ الدُّنْيَا اَنْ يَمُوتَ

فان كان الميت لا يزال في قبره حتى يبعث

فان كان الميت لا يزال في قبره حتى يبعث

فان كان الميت لا يزال في قبره حتى يبعث

فان كان الميت لا يزال في قبره حتى يبعث

فان كان الميت لا يزال في قبره حتى يبعث

ذلك وقال لا يخفى ان الواردة في ذلك كمالها ما اوله وقت الموت ظاهر محض
 اي من دوام التوفيق
 وما يتولى المدعى خيالها اول شهودهم والقافل لا يترك
 المعلوم القدر يرى للموهوم الخيال **فصل** والمكلف هذا المحسوس
 بديل ان سائر التكليف او اكثرها بدينية مشيورة بالمشقة البدنية
 فلو كان المكلف يتأسوى بهذا الظاهر كانت التكليفات لا بها نسيب
 عطية وخائنة لاجتماعه منجبة معقدة متعبة جوعا وعطشا
 وعذوا وعذبا ونرى ان كل عضو لا يستقل عما يراد بعينه
 عضو اخر كالقلوة والقوم والقور والفسا والسحق والتوق
 والطواف والخلق والتفكير والملازمة والتعبير على كماله كالتكليف
 التام مع الحياة التي هي حصول الامن جنة مع قبول الاعراض الاخر
 من عقل وعلم وحس وفهم وقبول الرياح الباردة وقوة دفع
 الحارة **فصل** القول بالروح على ما اخترته رد على المخالف
 وفيه مسائل **المسألة الاولى** لو كانت النفس الناطقة باقية من البدن

كرسبها من
 كرسبها من

اي المحسوس من
 اي التماسخ
 لكان لا يخلو اما ان يكون حسا او جوهر او عرضا لا يجوز ان
 يكون جسما لانه لا يمكن ان يشار البدن لدم كون الجسم محال
 للجسم وتزول الشئ عنه ولا يجوز كونها عرضا لانه لا يستقل
 بنفسه فلا بد له من المحل ولا يجوز حلوله في بدن اخر لا يتشبه
 سم وهو عند تحقيقه باطل ويلزم منه الاستقلال ما بين
 تفصال **اما** الجوهر فهو جرم لا يتقسم كائنه في الموجودات
 لصغر وحقا ربه **المسألة الثانية** قيل ان الروح ممكن قائم
 لنفس غير متخبر **الجواب** ان كان قائما بالنفس فما اجوز الى مبوطه
 في هذا البدن وما اجوز ثانيا ان يخرج منه مع ان يشار الى النفس في
 قائما متخبر **ويقال** فيه ان لا يشترط ان ههنا في السلب فلا يجوز
 لا يشترط ان في الماهية **الجواب** العقل النفع والاول اشتركا في الخفة
 والبقا والقدم مع انها اشتركا في السلب وهو كونها مشتركين في
 نفى الحلاش والذوال والتخبر والتكبير ليسا بالخالين ولا بالمتبين

كرسبها من
 كرسبها من

اي لا يجوز
 اي لا يجوز
 اي لا يجوز

تجمل تجمل الكمال
فصل في تجمل النفس

ولا متصين ولا متفصلين **فصل في تجمل النفس** تجمل الكمال في
هذا البدن فذلك يخرج **الحجاب** هذا باطل من وجه **الاول** ان
الحال لا يتولد نقصان النفس لان النفس لا يحل لها ان تنقص
عالم المعارف عالم الكمال **الثاني** وكذا عرفت لان اعراض الانسان
تتوحد بانه في عين **الثالث** ان سطح الارض الذي هو سكن الانسان
هو عالم الكون والفساد ولا يتغير عالم الكمال اقل من الكمال ههنا في
غير محله **المسألة الثالثة** اعلم ان القول بان ثبات الجوهر الروحاني
وقدمه وقدم العقل الفعال والنفس الناطقة محال لان الناطقة في
العقل الفعال ان تنقل الى زيد مثلا بكمية فهو محال لان الناطقة لا
تتأثر العقل الفعال فذلك باطل عندنا ولو سلمنا ان تنقل اليه
يبقى ساير الجوانب بلا قبض وان قيل ان تنقل جزء منه اليه فهو ايضا
محال لان العقل الفعال واحد وكذا النفس الناطقة لان ما لا ينفصل في
حدته لا يتجزأ على ابدان وان كانت الواحدة في جنسها فينقسم اجزاء
فيكون من جنسها الواحدة

اي عالم الكون وهو عالم
الارواح وعالم العقول
اي عالم الارواح
اي عالم الارواح
اي عالم الارواح

شبه زبد في البحر
اي ان يكون من جنسها الواحدة

تجمل تجمل الكمال
فصل في تجمل النفس

اذا كانت متفرقة الى الجوانب ونقصه عنها محال لكونه في جوارها ايضا
اذا انتقصت وقعت الفرجة عنهم بين النفس والعقل **الاول**
العلة الاولى في ان النفس لا تنقص في جوارها في جوارها سايرها
طراف وعندهم كل ما متجاوزة لافضاء ولا فرجة بينها وان قيل اصفه
انتقلت اليه فتقول فيكون الصفة مستقلة ما بين الاتصال والاتصال
فيهي صفة ذاتها وايضا تنقص بالفرجة بين النور والنقصان على
القيم محال وان عني به الجوانب فهو ايضا محال لان الناطقة مع كونه
نفسا محبوبة بالعقل الفعال عن العلة الاولى فالفعال حالها فيهما فا
لمبدع كماله والفعال كالاتيين والنفس كالثالثة محبوبة عن الواحدة
بالاتيين **الحجاب** مع الاطلاق الكبري بين زيد وبين النفس **الحجاب**
معنى الفيض الحجاب في كل المعنى **الحجاب** الاختصار عندك باطلا ولا حجاب
في التركيب محال في الارز و زيد مركب **المسألة الرابعة** اعلم ان القول بان
الهيول والصورة باطل لان الهيول ان كان في الجوانب قايمة للصورة

اي بين النفس
والعقل بين البدن
والنفس

اي بين النفس
والعقل بين البدن
والنفس

اي ان يكون من جنسها الواحدة

وللهبوط الى

مکتبہ

منه الصور في المحبة فاذا ان ضم البهاج

بالتفصيل عن

افضل ما للكتاب

أي بقضاء الاعراض
تبعاً للجو أي

ولا يدخل ولو له

مستندهم قول النبي ولد الذئبة يدخل الجنة وفي الكشاف ولا
لنقله لأن الجنة مقام الطهار وطبقة ولد الذئبة فلا مجال
أن يدخل بين الطاهر في الولادة **وهل** أجمع علماء السلف منا
ومن المعزلة لا قليلاً منهم أن القضاء حق ثم قالوا القضاء عرض يقع
به العالم أعني الجوهر والاجسام كما أن تعني الاعراض تبعاً للجو هو فعل هذا الم
لا يجوز أن يوجد الله تعالى عرضاً به يحيى الجودون وهو الشهى الحيوة وهذا
إلى لأنه إثبات امر وجودي بامر وجودي والقول بالقضاء العلم امر
وجودي بامر وجودي لا يبقى فالنفس حينئذ عرض سمي للحيوة ويعيدها
الله المختار لحظة فالحظة بأحرار العادة وكما أن العرض هو الذي
تبعاً للجو كركه وجود المعنى بعينه بجعل تبعاً للحيوة التي هي للنفى
للمس وهذه أيضاً بأحرار العادة حصول هذه الأشياء تبعاً
للحيوة وذلك النوع النطق والذكر في الكفر والذهن والذكر قوله
تعالى فعلمنا منطق الطير فثبت للطير النطق والطير عندنا كالذي
عند

عرض

جفع

تبعاً

للحيوة

والفكر

وتكليفها

عند العرف والترك عند التأخر وكلما الإنسان هو للبهائم
أيضاً له الوعد والوعيد اللذان للاجتناب عن الجنة والنار و
تكليفها العلم الذي لا يقطر لا يكون لهم العلم بالعوالم وما حمل
الإن آدم بعد عشرين سنة حصل للبهيمة حال الولادة كما ترى أن
التوكيد لو أقيم على شفا حفرة أو شفا حائط وتقفياً فواجبها
بأن تلقى فيها منه لا تلقى فخلق ولله الإنسان **مثلاً** أحرار
العادة بكلام الإنسان الخارج من فيه مرة بعد مرة أنا فأنادو
نمادي فيه سنين من غير فكر وزوية بل بحسب ما أدوي يقضي الحال
كأنه عين المار بكل واحد من كائناته غير ما كان قبلها لكنها قبلها
قال المتقدم الحق مثل ما أنكم تنطقون يعني أن النطق دلالة الله
الصانع وكيفية إيجاده للأشياء شيئاً فشيئاً واحداً بعد واحداً
ومثل حركات الحامول والرسو أكثر الاعضاء حركة وسكوناً ومطاول
عنة الإراكية **الله** الصانع من غير ما ين يركن فيكون سبحانه الله ما
الله المنطق

بخلق

من كبره وأحاط

الله المنطق

الروى من هذه الكلمات

الروى من هذه الكلمات

الروى من هذه الكلمات

الروى من هذه الكلمات

أعنى هذه الكلمات والإشارات في معرفة الصانع ومن ذلك إشارة
 مولانا أمير المؤمنين وخجة رب العالمين علي بن أبي طالب عليه أفضل
 الصلوات والتحيات قال بن عرف نفسه فقد عرف ربه ولى رسالة في شرح
 هذه الحديث فكما أن الكلمات يخرج من الإنسان أنا فانا بنمكين الفا
 در المختار وبانسانيه أياها فيه كذا حال الحياة بوجدها الله تم ولا
 نسان ساعة فساعة متواترا متواليان ثم يترك وقت الموت ثم يعيد
 ذكر ذلك البدن ويوصل اليه ما يستحقه من ثواب وعقاب كما هو في الدنيا
 من صحة وسقم **مسألة** لا يوطأ الخبز هنا كذا لأنه يدفع سوءه للجوع ولا يشرب
 الماء لأنه دفع سورة العطش هنا كذا العواكه والطير المستوى والعيل
 واللبس وجميع ذلك يوطأ الاستعداد ردها إلى دفع البهوشية
 ولا نوم هنا كذا لأن النوم أخ الموت والنوم للحيات ودفع النقص
 وقال ثم فيها لا يمسنافيرها نصف لا يمسنافيرها لغوب **فصل**
 من كان له أسان على حقوا احد او حثنى او أسلي ليس له مال

الروى من هذه الكلمات



